

اختلافات آئی

موطا اما محمد

برائے طلباء درجہ سابعہ  
{ ششماہی اول }

از قلم: محمد آفاق عطاری درجہ سابعہ  
متعلم جامعۃ المدینہ منیضان عیال ہیر علیہ الرحمہ  
پر مال روڈ مرکز الاولیاء  
لاہور

# باب القراءة في الصلوة خلف الامام

## عند المالكية:

امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ سری نماز میں قراۃ جائز جبکہ جہری نماز میں سورۃ فاتحہ کی قراۃ ناجائز ہے۔  
والحنبلية:

امام احمد بن حنبل کا بھی یہی

قول ہے

## دلیل:-

"و اذ قرء القرآن فاستمعوا له  
والأنصتوا لعلکم تتقون"  
عند الشوافع:

امام شافعی کا ایک قول  
مذکورہ مسئلہ کی طرح ہے مگر راجح  
یہ ہے کہ وہ سری اور جہری دونوں  
نمازوں میں قراۃ کرے گا۔

## دلیل:-

حضرت عبادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی کہ ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز فجر  
میں کھڑے تھے۔ ایک شخص نے قراۃ کی  
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قراۃ شافی  
گزری۔ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فارغ ہوئے  
تو فرمایا کہ شاید تم امام کے پیچھے



قرآن کریم نے عرض کیا ہے  
یا رسول اللہ ﷺ تو آپ  
ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو مگر  
عرف سورۃ فاتحہ میں کہ ہے شک  
اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔  
عند الاحناف:

احناف کے نزدیک  
مقتدی سری اور جہری دونوں  
نماز میں قرآن نہیں کرتے۔  
حلیل:

مفہوم حدیث پاک کہ جس  
مقتدی کے لئے امام ہو تو امام کی قرآن  
مقتدی کی قرآن ہوگی۔

## باب صلوۃ الخوف

اختلاف عرف افلیت میں ہے۔  
عند الشوافع والحنبلية:

ان کے نزدیک نماز  
خوف کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے ساتھ  
گروہ ہو اور دوسرا دشمنوں کی طرف بھڑکے  
جب ایک رکعت مکمل ہو جاتے تو امام  
کھڑکھڑاتے اور وہ گروہ اپنی نماز مکمل  
کرنے کے دشمنوں کی طرف رخ کر لے اب  
دوسرا گروہ آئے اور امام کے ساتھ دوسری  
رکعت پوری کر لے اور خود بھی نماز پوری

کر کے نماز مکمل کرے ایسوں نے ابن ماجہ  
اور ترمذی کے حوالے سے یہی طریقہ بیان  
فرمایا۔

عند المالکۃ

امام مالک یہ قول زیادہ  
کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ انتظار فرماتے  
رہے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ سلام پھیرا۔  
ایسوں نے بعد میں اپنے قول سے رجوع کر  
لیا تھا۔

عند الاحناف

عبد بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب  
نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا  
امام امامت کے لئے آگے بڑھے اور نماز میں  
میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھانے جب یہ  
گروہ ایک رکعت ادا کر چکے تو سلام نہ  
پھیرے اس دوران دوسرا گروہ ان کے اوپر  
دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور  
نماز نہ پڑھے گا اس پیلے گروہ کے ایک رکعت  
پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھال  
لیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت  
میں شامل ہو جائیں امام دور رکعت پڑھ  
کر فارغ ہو جائے کیونکہ اس کی دور رکعتیں  
ہو جائیں گی اگر اپنی اپنی رہی ہوئی  
ایک ایک رکعت پوری کریں اس طرح  
دو گروہوں کی دو دور رکعتیں ہو جائیں



گی اگر خوف زیادہ ہو کہ اس طرح نہ پڑھی  
جاٹے گی تو اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رو  
ہو کر یا سواریوں پر قبلہ رو ہو کر یا جدھر  
منہ کر سکیں نماز پڑھیں۔

## "الباب الجنائز"

### "باب المرأة تغسل زوجها"

عورت کے اپنے شوہر کی میت کو غسل دینے  
کے جواز میں سارے متفق ہیں اختلاف اس  
بات میں ہے کہ کیا مرد اپنی بیوی کی میت  
کو غسل دے سکتا ہے کہ نہیں۔  
ائمہ ثلاثہ:

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ مرد کا اپنی  
عورت کی میت کو غسل دینا جائز ہے۔  
دلیل:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاتحہ  
جنت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غسل  
دیا۔

عند الاحناف:

مرد کا اپنی بیوی کی میت کو  
غسل دینا جائز نہیں ہے۔  
دلیل:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ  
حضرت علیہ السلام سے عورت کے متعلق غسل دینے

کے بارے میں پوچھا گیا جیسا صرف مرد ہی ہوں  
 تو آپ علیہ السلام نے فرمایا "پاک مٹی سے  
 اسے تیمم کرایا جائے"

اس میں حضور علیہ السلام نے کوئی تخصیص  
 نہیں کی کہ نشو ویر ہو یا بلب اور اس میں  
 حکمت نظر آتی ہے کہ مرنے کے بعد عودت مرد  
 کے لئے اجنبیہ ہو جاتی ہے اور کوئی تعلق باقی  
 نہیں رہتا حالانکہ اسکے برعکس ایسا نہیں۔

غسل دینے والے پر غسل پے یا نہیں

عند المالکیۃ :-

امام مالک فرماتے ہیں کہ غسل مستحب

ہے اور میں اسے واجب نہیں سمجھتا۔

عند الحنبلیہ :-

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں

کہ جس نے میت کو غسل دیا میں یہ گمان کرتا ہوں  
 کہ اس پر غسل لازم نہ ہو۔

عند الشوافع :-

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس پر

غسل واجب نہیں ہے۔

بعض شوافع :-

بعض شوافع ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

والی حدیث بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس  
 پر غسل واجب ہے۔



بعض شواہغ کا جواب :-

حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث

کا جواب کی طریقوں سے دیا جاسکتا ہے ان میں سے ایک یہ کہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی روایت میں اکیلے ہیں اور تفرد حدیث کے مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس پر عموم بلوی ہو جبکہ ایسا نہیں ہے لہذا یہ حدیث مقبول نہیں۔

عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک میت کے غسل دینے والے پر وضو اور غسل میں سے کچھ لازم نہیں ہے۔ یاں اگر غسل دیتے وقت پانی کی پٹوں پر لگ جائے تو اسے دھو لینا چاہیے۔  
دلیل :-

عبداللہ بن ابوبکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ابو بکر صدیقؓ کو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل دیا پھر وہاں موجود صبا جریں حمام سے پوچھا میں روزے سے ہوں اور سردی بھی بہت ہے تو کیا پر نینا نا فرض ہے سب نے کہا نہیں۔

معلوم ہوا غسل دینے والے پر نہ وضو لازم ہے نہ بی غسل۔

باب ما یکن بہ المیت

عند الشوافع والحنابلہ :-

ان کے نزدیک میت کو نہیں

کپڑوں میں دیا جائے گا اور اس میں قمیضیں  
اور عمامہ شامل نہیں۔  
دلیل :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ  
حضور علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا  
گیا اور اس میں قمیضیں اور عمامہ نہیں تھے۔  
عند الاحناف والمالکیہ :-  
ان کے نزدیک قمیضیں بھی کفن  
میں داخل ہے۔

دلیل :-

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور  
علیہ السلام کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔  
قمیضیں، لفافہ اور ازار ہیں۔  
حدیث عائشہ کا مطلب :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
کے قول کا یہ معنی ہے کہ قمیضیں اور عمامہ نہیں  
علاوہ قمیضیں اس لئے انہوں نے ان میں شمار  
نہ کیا۔

تین پر زیادتی کا موقف

عند الاحناف والشوافع :-

تین سے زائد کپڑوں میں  
کفن دینا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں جبکہ وہ وتر  
کی حالت میں ہو۔

دلیل :-

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے بیٹے و اقد کو پانچ



کیڑوں میں کفن دیا قمیص، عمامہ اور تین لفافوں  
میں۔

ایک کیڑے سے کفن دینا  
ضرورت کے وقت ایک کیڑے سے بھی کفن دیا جا  
سکتا ہے۔  
دلیل۔

جب حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ  
احد میں شہید ہوئے تو آپ نے ایک چادر  
کے علاوہ کچھ نہ چھوڑا تو انہیں اسی میں کفن  
دیا گیا۔

باب الممشی بالحناءة والمشی معها  
حنازے کو جلدی لے کر جانا۔

احناف کا موقف  
ہے کہ حنازہ کو جلدی لے کر چلنا چاہیے  
کیونکہ اگر وہ اچھی میت ہو تو جلدی  
چلنا اسے اچھی جگہ جلدی لے جائے گا اور  
اگر وہ برا حنازہ ہو تو مسلمان اسے  
جلد اپنے کندھے سے اتار دیں گے  
ان کے علاوہ کسی اور کا کوئی موقف  
نہیں ہے۔

عند الحنا بلہ۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ  
پیدل چلنے والے کے لئے حنازے کے آگے چلنا افضل  
جیکہ سوار کے لئے حنازے کے پیچھے چلنا افضل  
ہے۔

دلیل :-

ترمذی شریف میں موجود مرفوع حدیث  
 پاک حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ سوار  
 کے لئے جنازے کے پیچھے چلنا آسان جبکہ پیادل چلنے  
 والے کے لئے آگے، دائیں اور بائیں طرف چلنا آسان  
 ہے ۔

عند الشوافع والمالکیہ :-

ان دو اماموں کے نزدیک جنازے  
 کے آگے چلنا افضل ہے ۔  
 دلیل :-

امام زہری سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ  
 جنازے کے آگے چلتے تھے ان کے بعد خلفاء و پیماں  
 تک کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بھی یہی معمول رہا ۔  
 عند الاحناف :-

احناف کے نزدیک جنازے کے پیچھے  
 چلنا افضل ہے  
 دلیل :-

عبداللہ ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کہ  
 جنازہ متبوع ہو تا ہے (بھی اس کی اتباع کی  
 جاتی ہے) اور اسکے کوئی نہیں ہوتا جو اس سے  
 مقدم ہو ۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ جب جنازے میں عورتیں  
 تھیں یونہی تو حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میرا ہاتھ تھام کر  
 جنازے کے آگے چلتے اور اسکے علاوہ جنازے کے  
 پیچھے چلتے تھے، جناب اسود حضرت عبداللہ



ابن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی رائے میں  
کافی عرصہ تک حدیث ادرار کی ہے۔  
"باب الیم لا یتبع بنا بعد موتہ"

"اس باب میں اگر کوئی انسان فاسق ہو جائے"

## باب القیام للجنائزہ

مذہب جماعتہ

پھر یاد رکھنا چاہیے کہ حدیث میں  
میں نے یہ حدیث سنی ہے کہ جو شخص اپنے  
کہ خاتم الخاتم باب کے تحت ہے، اگر  
بیان جو ان کے لئے تھا اور یہ حدیث مراد لیا  
شیخ کا حکم لگانے سے افضل ہے۔

عند الحنا بلہ

اس کا تعلق ہے کہ اگر کوئی شخص  
اگر کوئی شخص اس حدیث میں کہ اس حدیث میں  
اگر وہ ٹھکانہ ہو تو اس میں کہ اس حدیث میں  
بفیہ ائمہ ثلاثہ

اس کا تعلق ہے کہ اگر کوئی شخص  
مذہب جماعتہ میں ہے کہ جہاں تک  
لئے کھڑا ہو جائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں اس کو  
ترک کر دیا گیا  
دلیل

احادیث کے کتاب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی  
سے مروی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عند ان کو دیکھ کر بھڑک اٹھا اور کہا کہ آپ علیہ السلام  
کی قریم سے یہ دنیا ایک ٹرہن ہے اور اسے  
ان کے نام بھی اسی طرح کہیں گے اور آپ علیہ السلام  
سے یہ دنیا ان کے معاملت ہے

## باب الطلوة علی المیت والعداء

عند الشوافع

امام شافعی علیہ الرحمہ تکبیر اولی کے بعد  
سورہ راحہ پڑھے اور فروری قرار دیتے ہیں

دلیل

ترمذی شریف و حدیث مبارکہ حضرت  
حاضر دینی سے مروی رسول اللہ ﷺ نے  
میت پر چار تکبیریں پڑھیں اور پہلی کے بعد سورہ  
راحہ کی تلاوت کی

عند الاحناف

احناف کے نزدیک تکبیر اولی کے  
بعد سورہ فاتحہ پڑھیں اور وہیں پاؤں اُتر دیا  
اور شیت سے اٹھیں اور اسی طرح تیسری تکبیر

دلیل

کتاب میں موجود الو ترہہ دیکھئے  
مروی حدیث اسی دلیل ہے

## باب الطلوة علی الجنان فی المسجد

عند الشوافع والمالک

ان کے نزدیک میت کی  
بہار جنازہ مسجد میں ہوگی



دلیل ۱۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
کا نماز جنازہ مسجد میں پڑھایا گیا۔  
عند الاحناف

احناف کے نزدیک میت کی نماز جنازہ  
مسجد میں نہیں بلکہ خارج مسجد میں ہوتی ہے۔  
دلیل ۲۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ بھی روایت ہے کہ  
کہ وہ یہ ہیں کہ جنازہ کی جگہ تھی ۵۵ دار  
مسجد تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نماز جنازہ مسجد میں  
عذر (فتنہ خوف) کی وجہ سے پڑھایا گیا تھا۔

### باب یعمل الرجل المیت الخ

میت کو غسل دینا، دو شیعہ ائمہ اور جنازہ  
کو اٹھانے سے وضو لازم نہیں ہوتا۔  
→ جو ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ غسل دینے سے  
غسل کرنا چاہیے اور جنازہ کو اٹھانے والے کو  
وہ نہ کرے چاہیے اس حدیث کو تمام  
ائمہ کے نزدیک استصحاب پر معمول کیا  
جائے گا۔

"باب الرجل تدركه الصلاة الخ"

اگر نماز جہانہ کا وقت ہو گیا اور  
جنازہ سامنے ہے جبکہ شخص غیر طاهر ہے تو اگر  
اسے خوف ہے کہ اگر اس نے وضو کیا تو نماز

مذکورہ مسائل کا آٹھ اس باب میں لکھنا ہے کہ یہ تمام اس باب میں لکھنا ہے

دلیل :-

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اسے تیس سال کی عمر دی جائے گی

باب الطلوع علی المیت الخ

عند الشوافع والمناجیل :-

میت اور دفن کرنے کے بعد اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے

دلیل :-

کتاب کے باب میں مرفوع حدیث، دلیل

عند الاضاف والمالک :-

ان کے نزدیک دفن کرنے کے بعد نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے

دلیل :-

اکثر مشہد علماء کے یہ موقف ہے کہ یہ مشہور دلیل اسلام کی صحیح روایات میں سے ہے جس سے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نجاشی کی میت طایر کی گئی یہاں تک انہوں نے اسے دیکھا اور اس پر نماز پڑھائی

اسی طرح عثمان بن عفان سے مروی کہ صحابہ کرام کھڑے ہوئے اور صف بنائی اور تمام کا ایسی گمان تھا کہ

جنازہ ان کے سامنے ہے -



### عند الشوافع والمناجدة

ان مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ  
یا علیؑ تلبیس میں ہیں حضرت علیؑ رحمہ اللہ سے روایت کرتے  
ہیں کہ چوتھی تلبیس میں ہیں اور زر بن حبیش سے روایت  
کرتے ہیں کہ ساتھی تلبیس میں ہیں اور ان سے اور  
جابر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین تلبیس میں  
ہیں۔

### عند الاحناف

کتاب میں مذکور حدیث نہیں  
316 میں ہے پر ان میں سے صریح حدیث  
دلیل ہے۔

### باب ما روی أن الميت الخ

#### عند البخاری

امام بخاری نے نزدیک لے کر حدیث  
کافی کے ساتھ منقول ہے۔

#### عند المحمودی

بیکہ اکثر مستندین کے نزدیک بھی  
اسلامی ہے اور صحیح کا مذاہب سے مراد یہ ہے  
کہ فرشتے ان کو نکالتے ہیں۔

### "باب القبر يتخذ مسجدًا الخ"

حدیث مبارکہ میں جو انبیاء کی قبروں کو  
مساجد بنانے کا بیان ہے تمام علماء کے نزدیک  
اس کا معنی یہ ہے کہ یہودی و نصاریٰ اپنے  
انبیاء کی قبروں کو یہی مساجد بنا لیتے تھے

اور انہیں مہر و سجدہ کبریا کی عبادت  
کرتے تھے۔ ان کے برعکس اگر کسی نبی  
یا اولیاء کرام کی اہمیت حاصل کرتے ہیں  
ان کی قبر کے قریب مسجد بنائی جاتی ہے  
اور ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

### عند الشوافع والحنابلہ۔

کسی بھی قبر پر جائز نہیں  
ہے۔ امام شافعی حرام یا کبرایت کا قول  
نہیں کرتے۔

### دلیل۔

عمر بن حزم نے فرمادہ ایت کہ "لا  
تقدروا علی القبر"

### عند الاحناف۔

قبر سے ٹیک لگانا جائز

ہے۔ قبر پر بیٹھنے سے منع کیا گیا  
ہے۔ ایت کہ "لا یسجدوا لہ" اور بیٹھنے  
پر معمول کیا جائے گا۔

بخاری میں شافعی نے فرمایا کہ اگر کوئی

مرد یا عورت قبر پر بیٹھا ہو تو اسے

طہارہ کی شریعت میں ثقیلہ راہ ہے۔  
اسے شریعتی حکم کی ذلت علی دلائل شرعیہ  
پر نہیں بیٹھا کرتے۔



## کتاب الزکوة

## "باب الکنز"

لنزکا ایک معنی مال جمع اور مال اور مال  
معنی مال اور مال معنی مال اور مال اور مال  
شرعی طور پر معنی مال اور مال اور مال  
پس زکوۃ واجب ہے مال اور مال اور مال

اس باب میں اولیٰ اختلاف ہیں یہ

## باب الزکوة الفطر

عند الشوافع

یہ ایک دفعہ مال اور مال اور مال

یہ اس پر بھی صدقہ فطر لایا کرتے

عند المالکیہ

امام مالک صاحب انصاب

پس لزوم صدقہ فطر کا قول فرماتے

میں جامع مال نامی ہو یا غیر نامی

عند الاحناف

احناف کا بھی امام مالک والے

یہ قول ہے جامع مال نامی اور نامی

یہ بیان نہ کیا ہو

پس مسلمان پر اپنے مال اور مال اور مال

لایا کرتے تھے بقدر ایک مال اور مال اور مال

اور انھیں مال لکھ کر لکھتے اور لکھتے اور لکھتے

نہیں لکھتے تھے بلکہ لکھتے تھے اسکا نام لکھتے

یہ بخاری اور مالکی و متعلق علیہ رہا ہے

حج افراد۔

”میں میرے شوہر کے ساتھ حج کا ارادہ کر رہا ہوں۔“

اس شخص کو حج کرنے والے اور حج کرنے والے ہیں۔

حج تمتع۔

حج کے دو قسم ہیں، عمرہ کرکے واپس سے حج کا ارادہ

کرنا، یا اس شخص کو حج تمتع کہتے ہیں۔

حج قرآن۔

حج اور عمرہ دونوں کے ارادہ کرنا، یہ حج

اس شخص کو کہتے ہیں۔

عند الشوافع و المالکین۔

ان کے نزدیک حج افراد افضل

ہے۔

عند الحنابلہ۔

امام احمد میں حنبلیہ کے نزدیک حج

تمتع افضل ہے۔

عند الاحناف۔

ان کے نزدیک حج قرآن افضل

ہے۔

دلیل۔

”میں میرے شوہر کے ساتھ حج کا ارادہ کر رہا ہوں۔“

اس شخص کو حج کرکے واپس سے حج کا ارادہ کرنا، یہ حج

تمتع ہے اور اس شخص کو حج و عمرہ دونوں کا ارادہ

کرنا کہتے ہیں۔



عقلی دلیل :-

کیونکہ اس میں روزگار میں بیوقوفی پس  
 بعد مشقت میں دیار میں پیدا ہو گیا ہے  
 عقل ہو آئے اس میں در خواہ در بار عقلی  
 پس اس میں حوالہ دیا ہے کہ عبادت میں مشقت  
 اذیادہ ہونے کی وجہ سے حج قرآن افضل ہوگا۔  
 حج قرآن سے افضل حج :-

اگر کوئی گھر کرے پھر گھر کرے  
 رات اور حج کے گھر میں دیار دیا ہے  
 آئے ہیں احکامات دیار ان کے آریا  
 قرآن سے عقلی میں دیار اس میں دیار  
 مشقت میں گھر ایسے حج کے عقلی ہونے کے  
 حج در مشرق میں ایک حج کے عقیدے  
 گھر کے علاوہ حج میں دیار دیا ہے  
 حاکمین کو حج کرنا

”باب المحرم یستن وج“

عند اهل المدينة :-

الحج والعمرة

زکاح باطل ہے

دلیل :-

عمر بن الخطاب

باب طریقت کے حالات  
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے باطل  
 قرار دینے پر رد فرما دیا۔

عند اہل مکہ۔

اہل مکہ صوم کے نکاح کو حائز قرار

دیتے ہیں۔

دلیل۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
مروی کہ حضور دلیہ الصلوۃ والسلام من احرام  
کی حالت میں حضرت صیمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
نکاح فرمایا۔

ان کی روایت کو جب ترجیح حضرت صیمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کا بھائی یونس کی وجہ سے دی گئی کہ یونس یہ  
ان کے گھر کا سردار ہیں جس سے یہی کیتر جانتے ہیں۔  
"باب نکاح بغیر ولی"

عند اشواغ والحنابلہ۔

ان کے نزدیک اشواغ والی

اجازت کے نکاح حائز قرار

دلیل۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایا جس  
خودت نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا  
تو اس کا نکاح باطل ہے، مطلق ہے، مطلق ہے۔

عند لاہناف۔

ولی کی اجازت کے بغیر نکاح

حائز ہے۔

دلیل۔

اس لئے کہ بلوغت کے بعد ہر کوئی اپنے  
نفس کا خود مالک ہوتا ہے یا اگر خودت بغیر



اَفْزَيْتُمْ بِاَمْرِ مِّنْ مِّنْهُ لَوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
 اَفْزَيْتُمْ بِاَمْرِ مِّنْ مِّنْهُ لَوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

## کتاب الفخا یا فمالح

کچھ مسائل :-

← اگر ادھت یا پنج سال ثابت ہو جائے

← اگر گائے یا ارٹھی جن ۱۰ سال کی ہے تو حائض

← اگر بکرا یا ارٹھی جس ایک سال کی ہے تو حائض

← صرف بھیڑ کا چھ ماہ کا بچہ ہلکے قید حائض ہے

کیونکہ یہ حضور علیہ السلام سے ثابت ہے کہ اگر

ہلکے رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ السلام

نے فرمایا بھیڑ کا چھ سال کا بچہ قر بانی میں جائز ہے

## "باب ما یکرہ من الفخا یا"

کچھ مسائل :-

کتاب کی حدیث پاک میں جن جالقدوں میں

نقص ہو وہ سے قر بانی یا حائض سے ان نقائص کی ترتیب

درج ذیل ہے

1 لنگڑا بیواہ اتنا کہ چل کر قر بان گاہ تک نہ جا سکے

2 اندھا بیواہ اگر اندھا میں خوف سے زیادہ ہو -

3 بیمار بیواہ اتنا کہ بیماری کی وجہ سے بالکل راکھ

ہو گیا

4 کمزور بیواہ جس کی کمزوری بالکل طائر ہو تو

چتر کی بالکل ختم ہو چکی ہو

ان کے علاوہ دیگر بیوت بھی ہیں جو دیگر احادیث

سے ثابت ہیں مگر یہاں مدکور ہیں۔

### باب محرم الاضاحی

اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ پہلے تیرا دن  
کے بعد قربانی کا گوشت رکھتے ہیں معارضت تھی  
مگر بعد میں اجازت مل گئی۔

عند الشوافع

ان کے نزدیک معارضت پہلے ہی کر لیتے  
تشریح کے تمام حیرت تھی۔

عند الاحناف

پہلے والا کلمہ مسوح اور بعد میں خود  
اجازہ ملی تھی وہ اس کی مانع تھی۔

دلیل

مگر یہاں مدکور ہیں اور یہاں  
خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب گوشت  
دن سے زائد ذخیرہ کرنے سے منع فرمایا تھا پھر اس کے بعد فرمایا  
کھاؤ، ذخیرہ کرو اور نہ کھو۔

### باب الرجل یذبح أضفیہ

عند المالک

اذا ذبح الضیفہ فلیذبحہ  
امام خطبہ دے لے پھر اپنا مالور ذبح کرنے پھر دوسرے  
کے لئے قربانی کا وقت داخل ہو گا۔

عند الشوافع

امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اتنا  
وقت گزر جائے جس میں امام نماز اور دو خطبے پڑھ لے تو  
اتنے وقت کے گزرنے کے بعد قربانی جائز ہوگی۔



عند الاحناف

احناف کا موقف یہ ہے کہ وقت قربانی کا دار و مدار جگہ پر ہے یعنی اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب ہے وہاں قربانی عید کی نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر ایسی جگہ ہے جہاں عید کی نماز پڑھنا واجب نہیں ہے جیسے گاؤں وغیرہ وہاں طلوع فجر سے بعد قربانی جائز ہے۔

### باب ما یجزی عن الضایا الخ

عند المالک والحنابلہ

ان کے نزدیک ایک عید ہے جس میں ایک سے زائد ہندو شریک ہو سکتے ہیں۔  
دلیل

رسول اللہ ﷺ پر سال دو عید تھیں ذی الحجہ ورمات ایک اپنی اور اپنی اہل بیت کی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔  
عند الاحناف

احناف کے نزدیک بکری میں صرف ایک کی قربانی ہو سکتی ہے ایک سے زائد کی قربانی تو کسی کی قربانی نہ ہوگی۔  
سات حصوں کا بیان

گاؤں اور اوست میں صرف سات حصوں کا اثر ہے اس سے کم کوئی باج یا چھو ہو سکتے ہیں مگر کوئی نہیں ہو سکتے۔  
دلیل

حضرت جابر بن عبد اللہ رحمہ اللہ سے فرماتے ہیں

کہ ہم نے حضور ﷺ کی موجودگی میں ایک اونٹ  
کی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی دی ان سے پوچھا  
گیا کہ لگائے ؟ تو فرمایا وہ بھی سات کی طرف سے  
بکری میں صرف ایک حصہ ہونے کی وجہ

بکری، اونٹ اور گائے

میں سے ایک کے اندر اسکا اپنا ایک بی ہوتا ہے تو  
قیاس یہ ہے کہ جب کسی جانور کا خون ایک ہے تو قربانی  
بھی ایک شہر کی طرف سے ہونی چاہیے جب گائے اور  
اونٹ وغیرہ میں حدیث کی صراحت آئی تو اس کے حکم  
میں تبدیلی آگئی وہ یہ کہ سات کی شرکت جائز ہو گئی جبکہ  
بکری کے بارے میں کوئی صراحت نہیں آئی تو یہ قیاس کے  
پیش نظر ایک ہی کی طرف سے ہوگی۔

## باب الذبايح

عذلائمہ ثلاثہ

اگر دانت اور ناخن کے علاوہ  
یہ اس آل سے جو خون بہا سلاخ سے غرابانی کی  
تف جائز ہے

دلیل

ابن ابی شیبہ نے رافع سے روایت کی کہ حضور  
ﷺ نے فرمایا: یہ وہ آلہ جو خون بہائے مگر دانت  
اور ناخن ( جانور حلال ہو جائے گا )

عذلائمہ

اگر ان کے ذریعے بھی قربانی کی تو جانور  
حلال ہو جائے گا۔ یعنی دانت اور ناخن کے ذریعے  
ذبح کرنے سے۔



دلیل ۱۰

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ یسوع  
آلہ جو خون لیا دے (خالق حلال کردیتا ہے)  
(متفق علیہ)

دلیل ۱۱

حضرت رافع سے بھی مروی ہے کہ یسوع علیہ السلام نے  
خون لیا۔ (یسوع خالق) جو آلہ خون لیا دے اور  
اس پر اللہ عزوجل کا نام ذکر کیا جائے تو اسے کھاد  
(متفق علیہ)

## "کتاب البیوع"

توبہ ۱۰

ان کی صورت یہ ہے کہ باغ کا مالک جو کچھ  
کے کہ یہ عین دے دے پھر اس پر عین دے دے  
یا اناج یا کھانے کی چیزیں اور ان کے جائز ہیں  
کہ وہ پھر دین ہو تو وہ ان سے ادا دے کے  
ساق کھیرے اور اس کے دے میں کاٹے وقت  
شہور دے (خشک شہور میں) دے دے۔

## عند المالیہ والحنابلہ

ان کے نزدیک بیع ہوا یا  
"بیت" یا ایک قسم کا بیع بیع  
شہور دے اور شہور دے کھانے کا اور  
بیع پانچ و ساق سے کم میں جائز ہے  
عند الشوافع ۱۰

ان کے نزدیک یہ حقیقتاً بیع ہے  
اور پانچ و ساق یا اس سے کم میں جائز ہے

## عند الاحناف

امام اعظم علیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں  
کہ اس سے بیع مراد لی جائے تو یہ درست نہیں  
اور اگر یہ مراد لیا جائے تو بالکل جائز ہے۔

## باب ما یکرہ من بیع الثمار الخ

صلاحیت سے قبل پھلوں کی بیع میں تین صورتیں  
ہیں۔

### پہلی صورت:

مشتری اس شراب پر بھل خریدے کہ  
بھل درخت پر لی لگ رہی ہو گے پائے تاک اس میں  
انہ کا اختلاف درج ذیل ہے

### عند ائمہ ثلاثہ:

ان کے نزدیک یہ بیع باطل ہے اور  
اس کی علت حدیث پاک ہے  
دلیل:

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
نے بائع اور مشتری کو پھلوں کی بیع انکی صلاحیت ظاہر  
ہونے سے قبل سے منع فرمایا۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پھلوں کی بیع کہ باطل ہونے  
کی علت پھلوں کی صلاحیت کا عدم ظہور ہے۔

## عند الاحناف

احناف کے نزدیک بھی یہ بیع باطل

ہے مگر علت مختلف ہے۔ وہ یہ کہ اس سے  
غیر کی ملکیت میں تصرف پایا جاتا ہے جو کہ درست



تیسری میں اس کی یہ بھی بات ہے

### دوسری صورت

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ بچوں

کی خبر پر اس شرط پر کہ وہ بچوں کو خود  
کوڑے لگے گا۔

### عند الائمہ

تمام کے نزدیک یہ صورت جائز ہے

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں

بچوں کے ضائع ہونے کا خطرہ لاحق نہیں

ہو نا کیونکہ مشتری نے اپنا حق خود مالک

کیا ہے

### تیسری صورت

تیسری صورت یہ ہے کہ مشتری

مطلوبہ بچوں کی بھی خبر لے اور اس میں کسی

طرح کی شرط نہ لگائے۔

### عند المذہب ثلاثہ

الذہب، مالک، شافعی جائز

میں ہیں کیونکہ وہ بچوں کو بچوں کی صورت میں

معمول کرتے ہیں۔

### دلیل

پہلی صورت والی حدیث دلیل بیان کرتے

ہیں

### عند الاحناف

احناف کے نزدیک یہ صورت

جائز ہے

دلیل یہ دیکھ لیں کہ مستثنیٰ مسلمان ہیں  
اور اسے پتا ہے کہ بھل درختوں پر لگے رہتے  
ہیں غیر کی ملکیت میں تصرف ہو گا جو کہ جائز  
نہیں تو اسکی نیت یہی ہو گی کہ وہ خود ا بھل  
ڈرٹ لے گا اس صورت کو اسکی نیت پر معمول  
کرت ہوئے بیع جائز قرار دے دی گئی۔

### صلاحت میں اختلاف

عند ائمہ ثلاثہ

ان کے نزدیک اگر بھل میں مٹھاس  
کھائے تو یہ اسکی جائز صلاحت کی علامت  
ہے

عند الاحناف

ان کے نزدیک اگر بھل کھاتے سے  
معتد طرہ ہے اور بھل اگر سرخ یا زرد ہو جائے  
تو یہ اسکی جائز صلاحت کی علامت ہے۔

### باب الرجل یبیع بعض الثمران

عند الشوافع والمالکیہ

اگر مستثنیٰ بھل درخت پر لگے

ہیں تو جائز نہیں ہے۔

دلیل

(اس لیے کہ مستثنیٰ منہ مجہول ہیں۔ اور حیاں  
مجہول شئی ہو وہاں صورت مفق الی المنازعہ  
ہوتی ہے لہذا یہ صورت جائز نہیں۔



عند الاضافه

ابن ماجہ نے نہ ایک نہ بیس کی بیس

دلیل

مسئلہ یہی ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ بیس کی بیس  
میں بیس تو بیس کا جائز بیس ہی ہے نہ کہ بیس کی بیس  
ایسا نہیں بلکہ بیس کی حدیث میں ہے کہ بیس کی بیس  
معلوم ہیں تو بیس جائز ہے بخلاف حمل اور اطراف  
حیوان کی بیس کہ کیونکہ اسکی بیس جائز نہیں  
باب مایکره من بیع التمر بالربط

عند الثمہ ثلاثہ

ان کے نہ ایک نہ کھین دوں کی بیس  
ختم کھین دوں کے نہ ایک نہ بیس کی بیس  
اور نہ ہی یہاں امام محمد کی حدیث میں ہے کہ بیس کی بیس  
دلیل

کتاب کے باب میں موجود "764" غیر حدیث  
دلیل کے طور پر بیان کرتے ہیں  
عند امام اعظم

امام اعظم علیہ السلام فرماتے ہیں کہ  
دو لوں صورتوں میں بیس جائز ہے  
دلیل

وہ فرماتے ہیں کہ دو صورتیں ہیں یا  
لو کہو یا یہ ہدایت خود (بنفہ) کھین دوں میں  
تو اس حدیث "التمر بالتمر مثلاً" کی وجہ  
سے جائز ہے اور اگر وہ مختلف ہیں تو اس

حدیث "اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم" کی وجہ سے بیع جائز ہے۔  
ائمہ کی دلیل کا جواب دہ

امام اعظم فرماتے ہیں کہ ائمہ کی بیان کردہ حدیث کا مدار ابو عیاش پر ہے اور وہ ان دواویوں میں سے ہے جن کی روایت مقبول نہیں۔

باب مال یتقبض من الطعام وغیرہ

عند المالک

امام مالک علیہ السلام فرماتے ہیں کہ علیہ السلام علاوہ تمام تصرفات میں بیع جائز ہے۔  
دلیل دہ

وہ حرمان ہیں کہ یہ حدیث کعبہ بن جابر پر غلطی کے باعث ہے اور اس کی دلیل عند المالک دہ

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر صبیح مکیلی یا موزری بستی ہو تو بیع سے پہلے اس کی بیع جائز ہے اور اس کے علاوہ اشیاء میں جائز ہے۔  
عند الشوافع دہ

امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ طعام اور غیر طعام تمام اشیاء کے تصرفات میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں۔  
دلیل دہ

وہ حرمان ہیں کہ مذکورہ حدیث



صبار کہ تمام اشیاء کو شامل ہے لہذا اس میں تمام اشیاء  
ستار ہو گئی یہی امام محمد کا بھی قول ہے۔

### عند الاصفاء

اصناف سرایت ہیں کہ اگر صبیح غیر منقولہ  
مشتی ہے تو اسکی بیع قبل قبضہ جائز ہے اور اگر  
صبیح منقولہ ہے تو جائز نہیں۔

### دلیل

ضرورت سے مباحث کی وجہ یہ تھا کہ کس  
وہ صبیح بلا ک بیون کو، وجہ سے صبیح جسے نہ  
سو جائے اور یہ بلا کت کا پایا جارا غیر منقولہ  
اشیاء، چس زمین وغیرہ میں بیعت کم ہو جائے۔  
"باب الرجل یبیع المتاع الخ"

### عند الشوافع

امام شافعی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر بائع  
یا صرمدیوں پر کہتا ہے کہ نقد رقم دے لو تو  
رقم کم ہو جائے گی تو اس طرح برادر جائز ہے  
دلیل

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جب سے لہجہ نے  
رسول اللہ ﷺ سے عرض کی کہ یہاں سے لوگوں پر  
قرض ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا  
"قرض میں کمی کر دو اور جلدی لے لو۔"  
عند الاصفاء والمالکۃ۔

ان کے نزدیک ایسا کرنا جائز  
نہیں ہے۔

دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود 768 نمبر حدیث

دلیل ۲

امام شافعی کا جواب ۱

ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ

حدیث حرمتِ دبا کا حکم نازل ہونے سے پہلے  
کے ہیں اس لیے مقبول نہ ہوگی۔

باب الرجل یشتري الشعيبة بالخطبة

عند المالک ۱

امام مالک علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ

گدگد کے جوئے کے بدلے میں بیع نمی جیسی کے ساتھ  
واٹر بیع، اسلئے علاوہ واٹر ہے یعنی برابر برابر واٹر

ہے۔

دلیل ۲ کتاب کے باب میں موجود 769 نمبر حدیث اور

الماک علاوہ حرمت ہیں کہ یہاں اتحاد جس کی بجائے

اتحاد منع ہے۔ اس اتحاد کے

بیع واٹر کے ساتھ بیع واٹر نہ ہوگی۔

عند الاصفہ ۱

یہ واٹر کے جوئے کے بدلے بیع

نمی جیسی کے ساتھ ہے۔

دلیل ۳

یہاں اس بات پر غور فرمائیے کہ عروہ حضور

علیہ السلام نے فرمایا کہ سورا سوری کے بدلے، چاندی

چاندی کے بدلے، گدگد گدگد کے بدلے، جو جوئے کے بدلے

کھجور کھجور کے بدلے اور ملک ملک کے بدلے برابر





جائز ہے

کرایت کی وجہ

پیشے جو دو صحابہ کرام کے بارے میں  
کرایت کا قول ہے وہ جہاں کیا تہمت کو مد نظر رکھتے  
ہوئے تھا کسی امر شرعی کی وجہ سے نہیں  
باب ما یکرہ من النجس و تلقی الخ

عند المالک و العنابدہ

نجس اور تلقی السلع مطلقاً ناجائز  
ہیں مگر نجس رالی صبح و شام کے بعد کا حکم مذکور ہے  
ہے الا وہ انہ کے نزدیک نجس و اس کے بعد سو گئی  
عند الشوافع والاصنافہ

ان کے نزدیک بیع ہو جائے

گی مگر نجس کرے والا گناہ شہادہ ہوگا  
دلیل

کتاب کے باب میں جو د 771 نمبر حدیث  
دلیل ہے ناجائز ہوتے ہیں

باب الرجل یسلم فیما یقال

بیع سلم

ایسی بیع کا نام ہے جس میں جس بعد دیا جاتا  
ہے اور صبیح اور وقت صریح نہیں ہوتی  
عند الشوافع والاصنافہ

شوافع کہتے ہیں کہ بیع سلم و امر اور  
غیر حاضر و شہاد اور حالی اور مقررہ مدت  
سب میں جائز ہے اور اگر مہجہ مقررہ ہو تو  
نہی جائز ہے



عند المناہلہ والاصناف

اسی طرح کہ نزدیک بیع سلم جائز  
اسی طرح کہ اگر اس میں عیب نہ ہو  
اور اگر اس میں عیب ہو اس میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔

دلیل

بیع سلم کرنا جائز ہے وہ معلوم یا پیمائش یا معلوم  
وزن میں معلوم مدت تک کرے  
اور اس میں وجوب کے لئے کتاب ہے۔

باب بیع البراءة

عند الشواہد

اگر ثالث نے اس طرح براءت کا اظہار کیا  
کہ بیع میں عیب کو بیان کر دیا یا اس کو عیب  
کی خبر دی ہو کہ اگر اس میں عیب نہ ہو تو اس میں  
الذی یزید یا کم کا اور اگر اس میں عیب کی خبر نہ ہو  
مگر اس میں عیب ہو تو اس میں عیب کی خبر نہ ہو  
کی خبر نہ ہو تو اس میں عیب کی خبر نہ ہو۔

دلیل

کتاب کے باب میں موجود حدیث بیان

کرے کہ اگر اس میں عیب نہ ہو تو اس میں  
کو عیب کہہ کر اس میں عیب نہ ہو تو اس میں  
اٹھا لیتے مگر اس میں عیب نہ ہو تو اس میں  
دفعۃً تعالیٰ کا بیع کو واپس کر لانا امام شافعی  
نے قول کی تائید کرتا ہے۔

## عند الاحناف والمالکۃ

ان کے لئے جو کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ اگر کسی نے ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما  
 حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما  
 کہتے ہیں کہ آپ پر عید سے پہلے ہی  
 ہر گز کوئی شے نہ رکھو اور اگر ضرورت ہو تو

## امام شافعی کا جواب

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے  
 یہ کہ ان کے لئے ہے

## اختلاف ہو سکتا ہے

## باب بیع الغرر

## اسلی چند مشہور صورتیں

1. معدوم چیزوں کی بیع
2. نامعلوم چیزوں کی بیع
3. غیر معادلہ اشیا کی بیع
4. سہ دور میں بیع

5. جانوروں کے ٹخنوں میں دودھ کی بیج مشتمل ہوتی ہیں۔  
ایسی تمام بیجوں کی بیج غنیمت کیلئے ہیں جو کہ  
جائز ہیں۔

عند الحاکم علیہ

اگر بیج معلوم سے مدت تک ہو اور  
ایک صفات بھی مختلف ہوں تو ایسی بیج جائز ہوں  
نا جائز ہیں۔

عند الشوافع

امام شافعی حیوان کی بیج کو مطلقاً  
جائز قرار دیتے ہیں۔  
دلیل

حضور علیہ السلام نے اپنے بعض اصحاب  
کو حکم دیا کہ وہ ایک اونٹ کے بدلے دو  
اونٹ فی ہر بیج  
عند الاحناف

احناف زیادتی کو مطلقاً ناجائز  
قرار دیتے ہیں۔  
دلیل

اللہ تعالیٰ کے قول "وحرّم الرّباوا" کی  
وجہ سے۔

## باب بیع المزابنہ

مزابنہ

درخت پر لگی کھجوروں کی بیج خشک  
کھجوروں کے ٹکڑوں کرنا مزابنہ کہلاتا ہے۔  
اسی طرح انگوروں کی خشک انگوروں کے بدلے بیع،



خوشیوں میں موجود گندم کی بیج باہر موجود  
گندم کے ساتھ کسی پیمانے کے ساتھ کرنا۔  
پر دونوں بیوع ناجائز ہیں اس میں کوئی  
اختلاف نہیں ہے۔  
دلیل ۱

کتاب کے باب میں موجود احادیث  
اسکی دلیل ہیں۔

### باب شراۃ الحیوان بالعم

امام محمد علیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر حیوان کو صبیح  
شمار کیا جائے تو اسکی گوشت کے بدلے بیع درست نہ  
ہوگی کیونکہ حیوان کی صفات کا احاطہ کرنا ممکن نہیں  
ہوتا اور اگر حیوان کو بطور نفس مراد لیا جائے تو  
اس صورت میں چونکہ صبیح (گوشت) کا احاطہ ممکن  
ہوتا ہے تو یہ بیع درست ہوگی۔

### اصناف کا موقف ۱

اگر قدر و جنس دونوں موجود ہوں  
تو اندازہ اور ادھار دونوں جائز ہیں اور اگر ایک  
موجود ہو تو اندازہ جائز اور ادھار حرام اور اگر  
دونوں مختلف ہوں تو اندازہ اور ادھار دونوں  
جائز ہیں۔

### اس کے تحت مسئلہ ۱

اگر بکری کی بیع اونٹنی یا گائے  
کے گوشت کے عوض کی جائے تو قدر و جنس کے مختلف  
ہونے کی وجہ سے اندازہ اور ادھار دونوں جائز

اور اگر بکری کی بیج بکری کے گوشت کے ٹوسی ہو تو  
 قدر کے مختلف ہونے کی وجہ سے انڈا بیج جائز  
 اور ادھار ناجائز ہے ۔



